КІЕВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

16-го февраля № 4. 1868 года.

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

СИМВОЛЪ ВѢРЫ

съ краткимъ изъясненіемъ для начальныхъ народныхъ школъ.

(Продолженіе).

4-й членъ. *Распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша и погребенна.*

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія... *распятаго за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ*: вѣрю, что Господь Іисусъ Христосъ, воплотившійся Сынъ Божій, былъ оклеветанъ іудеями, осужденъ и распятъ на крестѣ въ то время, когда правителемъ Іудеи былъ Понтій Пилатъ—язычникъ.

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа... *страдавша, и погребенна*: вѣрю, что распятый на крестѣ Сынъ Божій, Господь Іисусъ Христосъ, самъ восхотѣлъ пострадать за родъ человѣческій и дѣйствительно пострадалъ, но не божествомъ своимъ, а человѣчествомъ, и вѣрю, что по страданіи своемъ

Онъ умеръ на крестѣ и былъ погребенъ во гробѣ пречистою плотію своею.

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса, распятаго *за ны* при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша и погребенна: вѣрю, что чрезъ грѣхъ Адама мы всѣ подпали грѣху, проклятію и смерти, а Господь Іисусъ Христосъ принялъ на себя наши грѣхи, проклятіе за грѣхъ и смерть, пострадалъ и умеръ на крестѣ за грѣшный родъ человѣческій, и крестною смертію своею избавилъ насъ отъ грѣха, проклятія и вѣчной смерти; вѣрю, что страданія Его безконечной цѣны и достоинства, и что ради крестныхъ заслугъ Сына Божія и нынѣ подаются намъ прощеніе грѣховъ, благодать и спасеніе.

5-й членъ. *И воскресшаго въ третій день по писаніемъ.*

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія.. *воскресшаго въ третій день по писаніемъ*: вѣрю, что Сынъ Божій, Господь Іисусъ Христосъ, воскресъ изъ мертвыхъ,—восыресъ въ третій день по своей смерти, какъ объ этомъ было предсказано въ писаніяхъ пророковъ; воскресеніемъ своимъ изъ мертвыхъ Онъ явилъ побѣду надъ смертію и тѣмъ подалъ и намъ надежду блаженнаго воскресенія.

6-й членъ. *И восшедшаго на небеса, и сѣдяща одесную Отца.*

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія... *восшедшаго на небеса:* вѣрю, что Сынъ Божій божествомъ своимъ всегда пребывалъ и пребываетъ на небесахъ, а по воскресеніи своемъ изъ мертвыхъ Онъ воспіелъ на небо и пречистою плотію своею, въ 40-й день, на Елеонской горѣ.

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія... *сѣдяща одесную Отца:* вѣрю, что Сынъ Божій, Господь Іисусъ Христосъ, по вознесеніи своемъ на небо, воспріялъ славу и могущество, которыя имѣлъ отъ вѣчности у Бога Отца.

7-й членъ. *И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Егоже царствію не будетъ конца.*

— Вѣрую во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія... *паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ:* вѣрю, что Сынъ Божій, Господь Іисусъ Христосъ, опять придетъ на землю, но придетъ не въ уничиженіи, а во славѣ и вси святіи Ангели съ Нимъ,— придетъ судить весь родъ человѣческій—оставшихся въ живыхъ и отъ вѣка умершихъ, праведныхъ и грѣшныхъ; осудитъ же насъ за наши не только неправедныя дѣла, но и за грѣшныя слова и мысли, и тогда будетъ воздаяніе каждому по дѣломъ его.

— Вѣрую и во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія... паки грядущаго судити живымъ и мертвымъ, *Его же царствію не будетъ конца:* вѣрю, что тогда праведники просвѣтятся аки солнце въ царствіи Отца ихъ, воцарятся со Христомъ и блаженству ихъ съ Нимъ не будетъ конца.

8-й членъ. *И въ Духа Святаго, Господа животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.*

— Вѣрую *и въ Духа Святаго, Господа животворящаго:* вѣрю, что третье лице святыя Троицы, Св. Духъ есть Господь *животворящій:* Онъ даетъ жизнь тварямъ, а особенно жизнь духовную,—своею благодатію очищаетъ души наши отъ грѣховъ, воспламеняетъ въ насъ

любовь къ Богу, оживляетъ, возращаетъ и укрѣпляетъ насъ въ жизнь святую.

— Вѣрую и въ Духа святаго, Господа животворящаго, *иже отъ Отца исходящаго:* вѣрю, что Святый Духъ исходитъ отъ Отца, какъ учитъ самъ Спаситель нашъ, Господь Іисусъ Христосъ въ Божественномъ Евангеліи, и что отступили отъ Евангельской истины тѣ, которые говорятъ, будто Духъ Святый исходитъ «отъ Отца и Сына.»

— Вѣрую и въ Духа Святаго... ***Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки:*** вѣрю, что Святому Духу приличествуетъ поклоненіе и прославленіе равное со Отцемъ и Сыномъ, и что Святый Духъ вѣщалъ устами пророковъ, подобно тому какъ и апостоловъ наставлялъ Онъ на всяку истину, когда снизошелъ на нихъ въ видѣ огненныхъ языковъ, въ 50-й день по воскресеніи Христовомъ,

(Окончаніе будетъ.)

О СКУФЬѢ И КАМИЛАВКѢ,

УПОТРЕБЛЯЕМЫХЪ СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЯМИ ВЪ ДРЕВНЕЙ ГРЕЧЕСКОЙ И РУССКОЙ ЦЕРКВИ.

Скуфья (съ греч. σκουφία) по Дюканжу, (а) читающему σκυφία, происходитъ отъ σκύφος—родъ древней чаши, на которую видомъ она походитъ, по Свицеру (б), удерживающему чтеніе σκουφία—отъ κοῦφοσ—легкій, съ прибавленіемъ въ началѣ сигмы,—легкая накидка на головѣ. Καμελαύκιον—римское слово, по-гречески можно бы его производить отъ καῦμα ἐλαύνειν, (прогонять жаръ) καυμελαύκιον; по другому древнему, неизданному греческому лексикону камилавка, издревле употребляемая священниками, составлялась изъ волосъ (ἐκ τριχῶν). Георгій Кедринъ говоритъ: дѣлается нѣчто въ родѣ корзинки для покрытія головы: у латинянъ это называется καμέλα (верблюдъ), откуда происходитъ и греческое καμελαύκια (в). Съ симъ соглашаются Дюканжъ, Левъ Аллацій и Гоаръ считая камилавку сдѣланню изъ верблюжьихъ волосъ (г). Скуфья и камилавка первона-

---

(а) Glossarium ad scriptores mediae et infimae Graecitatis, Lugduni 1688, p. 1400.

(б) Thesaurus Ecclesiasticus, Trajecti ad Rhenum 1846 t. II, p. 977.

(в) Всѣ три мѣста приведены въ Glossarium med et inf Graecitatis.

(г) Дюканжа Glossarium mediae et infimae Latinitatis, Paris 1733 sub. voce: Camelaucum.

чально составляли особое, дорогое головное украшеніе, съ драгоцѣнными камнями, и употреблялись царями, вельможами и придворными чинами. Изъ уваженія къ священному сану право носить скуфьи и камилавки въ послѣдствіи даровано было въ Греческой имперіи священнослужителямъ. Скуфья въ *греческой церкви* издревле представляется принадлежностію священнаго сана. О ней упоминаетъ уже *Алкуинъ*, западный ученый, современникъ и приближенный Карла Вел (ум. 804 г.) Въ книгѣ своей: De Divinis officiis. cap. 38—онъ говоритъ: non enim moris est, ut pileati Divina mysteria celebrent; apud Graecos autem hoc dicitur, qui pileos hoc est cuphias (scuphias) gestant in capite, dum adsistunt altaribus, т. е. у насъ не въ обычаѣ совершать Божественную службу съ покровенною главою: но о грекахъ это извѣстно,—они имѣютъ на головѣ шапочки т. е. скуфьи, когда предстоятъ въ олтаряхъ.

У *Гоара* въ Evchologium Graecum, editio secunda, Venetiis 1730, р. 133, снято древнее, на камнѣ вырѣзанное, изображеніе патріарха константинопольскаго Іоанна Векка (1275 г.) и при немъ мірскаго священника (ἱερεὺς κοσμικὸς) съ чтецомъ. Священникъ сей въ скуфьѣ съ прикрѣпленнымъ сзади ея воскриліемъ (подобно какъ у нашихъ клирошанокъ). Гоаръ на это замѣчаетъ: «на головѣ у него (священника) шапочка (pileus) фіолетовая или темная, отороченная льнянымъ пояскомъ, (μαντίλιον), сзади ея виситъ также фіолетовый лоскутъ (pannus), простертый въ видѣ голубинаго хвоста, оттого и называемый περιςέρα—голубь, и греки такимъ образомъ выражаютъ, что власть священническая проистекаетъ отъ Духа Святаго, представляемаго въ писаніи въ видѣ голубя. Шапочка эта, какъ и всякая другая неболь-

шая (brevis) плотно прилегающая къ головѣ, называется σκουφία. Гоаръ за тѣмъ замѣчаетъ, что священникъ имѣетъ эту скуфью, когда поется начало литургіи (prooemialia missae) и что это служило поводомъ вышеупомянутаго ошибочнаго свидѣтельства Алкуина, будто греки съ покровенными главами совершаютъ (и всю) Божественную службу.

Позже, въ XV в., *Симеонъ Ѳессалоникскій* (ум. 1429 г.) говоритъ о камилавкахъ, можетъ быть замѣнившихъ скуфьи, и употребляемыхъ не только священниками, но и діаконами. Въ сочиненіи своемъ о священнослуженіяхъ и таинствахъ церковныхъ, объ одеждахъ мірскихъ священниковъ и діаконовъ онъ говоритъ: Τοίνυν οἱ διάκονοι καὶ ἱερεῖς ὁμοῖα ἱματίοις ἄνωθεν ἐνδύονται ἀμφία, καὶ ἐπὶ κεφαλῆς τὰ σκιάδια, καὶ λοιπὰ συνήθη φορέματα etc. т. е. такимъ образомъ діаконы и священники сверху одѣваются одеждами подобными иматіямъ (выше сказано: καὶ κατὰ τὸ λεγομένον ἱμάτιον ἐῤῥαμένα—сшитыя по подобію такъ называемаго иматія), а на главѣ имѣютъ скіадіи (въ Русскомъ переводѣ, вообще не отличающемся точностію: шляпы!) и прочее обыкновенно носимое. Упоминаемые здѣсь иматій и скіадій, какъ выше говоритъ самъ Симеонъ, собственно были одежды сенаторовъ и царей и дарованы священнослужителямъ по царской милости (ἐκ βασιλικῆς δωρεᾶς) изъ почтенія къ священству (слич. и у Дюканжа слова: σκιάδιον и ἱμάτιον). Когда именно и по милости какого императора дано было такое преимущество, чтобъ отсюда видѣть начало употребленія у духовныхъ скіадій, у Симеона не означено. На Византійскихъ монетахъ скіадіонъ, въ которомъ иногда представляются тамъ императоръ Юстиніанъ и нѣкоторые другіе, имѣетъ видъ употребляемой нынѣ греческимъ духовенст-

вомъ камилавки (а). И у Константина Порфиророднаго (б) эти вѣнцы императорскіе прямо названы камилавками (καὶ τὰ στέμματα, ἃ παρ' ἡμῖν καμελαύκια λέγεται), и говорится, что таковой вѣнецъ первоначально данъ самимъ ангеломъ первому христіанскому императору Константину и хранился потомъ, какъ украшеніе, на алтарѣ Софійскаго храма и что императоры употребляли его только въ торжественные и великіе праздники Господни (в). Въ томъ же XV вѣкѣ о ношеніи священнослужителями этихъ скіадіевъ или камилавокъ свидѣтельствуетъ и *Сиропулъ*, въ званіи великаго екклисіарха Константинопольской церкви, сопутствовавшій своему патріарху на флорентійскій соборъ. Христофоръ Ангелъ, Грекъ, въ началѣ XVII в. жившій и писавшій въ Англіи объ обрядахъ греческой церкви (г), также (cap. 21) говоритъ о скіадіи, употребляемомъ въ его время, называя его головнымъ покрываломъ (τὸ σκιάδιον, ἢ τὸ περικεφάλαιον). Извѣстно, что камилавки и доселѣ носятъ греческіе священники и діаконы.

Въ *Русской Церкви* въ прежнія времена въ употребленіи было древнее обыкновеніе греческой церкви т. е. священники, и притомъ сперва одни только, носили скуфью, какъ принадлежность своего сана. Это подтверждается не рѣдко встрѣчающеюся въ сборникахъ XVII в. (а вѣроятно есть и старше) *статьею о скуфіи*, въ которой дается ей, какъ нѣкоей вещи священной,

---

(а) См. Дюканжа Familiae Bysantinae, Lutetitae Paris. 1680, p. 88, 104 и др.

(б) De administrando Imperio cap. 13 ed. Bönnae p. 28.

(в) Bandurii Imperium Orientale, Paris. 1711, t. 11 p. 570.

(г) Enchiridion de institutis et ritibus Graecorum et Ecclesiae Graecae, слич. Fabricii Bibliotheca Graeca, ed. sec., t. X, p. 496.

особое таинственное знаменованіе. Въ синодальной библіотекѣ таковая статья находится въ сборникахъ № 559 XVII в., № 141 XVII в. и № 623 1661 г. Приводимъ ее вполнѣ по первому изъ сихъ списковъ, № 559 л. 309.

О СКУФЬѢ.

Скуфья есть на главѣ іерею вмѣсто златаго плата, юже ношаше на главѣ своей первый архіерей Ааронъ. Четверосоставлена, яже суть четыре евангелисты, и яко подобаетъ іерею украшатися четырми заповѣдьми евангельскими, а) правдою, в) мужествомъ, г) мудростію, д) цѣломудріемъ. Обложена же скуфья торочкомъ, а іерею достоитъ быти окружену любовію, понежъ великій Архіерей есть Христосъ Богъ нашъ, (иже) любве ради распятся. Тако іерею подобаетъ за дѣти своя духовныя душу свою положити, ежъ постомъ и бдѣніемъ молитися и о людѣхъ. Имать же скуфья три строки, ежъ есть во имя пресвятыя Троицы, и паки достоитъ іерею отгнати отъ себе три великіе страсти: а) словесное, в) яростное, г) похотное, и притяжати три великіе добродѣтели: молчаніе, безгнѣвіе и отъ похоти воздержаніе.

Далѣе ношеніе скуфей Русскими священниками въ XVI и XVII ст. несомнѣнно изъ прямыхъ свидѣтельствъ какъ иностранцевъ, бывшихъ въ Россіи, такъ и самихъ Русскихъ людей.

1) *Гваньини*, польскій историкъ, современникъ Грознаго и Стефана Баторія, участвовавшій въ Ливонской и Русской войнахъ въ своей книгѣ: Sarmatiae Europeae descriptio подробно и большею частію вѣрно описалъ тогдашнее состояніе Россіи въ политическомъ и церковномъ отношеніи. Здѣсь въ главѣ: de religione Moscovitarum

omniumque Ruthenorum вотъ что онъ пишетъ объ одеждѣ русскихъ священниковъ: они одѣваются, почти не отличаясь отъ мірскихъ людей, (а) только носятъ черную круглую шапочку, которою прикрываютъ остриженое на головѣ мѣсто: отпускаютъ бороду, простирающуюся до плечъ, и всѣ имѣютъ трости, называемые посохи, съ погнутыми рукоятками, на которые они опираются. Habitu haud dissimili a secularibus vestiuntur, solummodo pileolum nigrum rotundum, quo rasuram tegunt, gestant. Comam ad brachia protensam nutriunt omnesque baculos *Posoch* dictos, quibus innituntur, cum manubriis incurvatis gestant (б).

2) Въ книгѣ: *Описаніе въ лицахъ торжества при бракосочетаніи царя Михаила Θеодоровича* (1626 г.), Мбсква 1810, изданной Бекетовымъ по старинной рукописи, изображены на л. 53 идущіе предъ царемъ въ грановитую палату Благовѣщенскаго собора протопопъ (Максимъ) со святою водою и крестовой недѣльный попъ съ крестомъ —оба въ скуфьяхъ, на л. 55 протопопъ въ грановитой палатѣ благословляетъ царя крестомъ, а л. 59—говоритъ молитву также въ скуфьѣ. Но на л. 85 онъ же (съ прочими іереями) вѣнчаетъ л. 87, послѣ того поучаетъ и л 89 поздравляетъ новобрачныхъ—безъ скуфьи. Безъ скуфей же представлены, вѣроятно по забвенію, на л. 23 Вознесенскаго монастыря попъ, встрѣчающій царя, и л. 45 извѣстный благовѣщенскій ученый священникъ Иванъ Насѣдка, кропящій предъ царемъ путь святою водою изъ золотой въ грановитую Палату.

(а) См. нижеприведенныя свидѣтельства Олеарія и Никиты Пусвята.

(б) См. Respublica Moscoviae et urbes. Lugduni Batavorum 1630, p. 100.

3) Объ употребленіи скуфей весьма ясно и обстоятельно говоритъ *Олеарій*, Голштинскій ученый, путешествовавшій по Россіи при царѣ Михаилѣ Ѳеодоровичѣ въ 1634 г. и тщательно ее изслѣдовавшій. Въ изданіи его путешествія Vielvermehrte Moscowitische und Persianische Reisebeschreibung, Hamburg 1696), въ главѣ 27-й о Русскомъ духовенствѣ (стр. 160), Олеарій говоритъ о священникахъ: новопоставленный облекается въ священническое верхнее платье (Priester-Rock), которое не многимъ отличается отъ мірскаго. (а) На макушкѣ головы остригаются волосы и полагается на нее суконная шапочка, называемая скуфьею точно какъ наша ермолка, плотно обнимающая голову (und ein tuchen Müzgen Skuffia genandt sogleich unser Calotten platt an der Haut lieget, auffgesezt), прочіе же на головѣ волосы длинные, какъ у женщинъ, отпускаются внизъ до самыхъ плечъ. Эту шапочку днемъ они никогда не могутъ снять, развѣ нужно будетъ только имъ остричь голову. Это есть священная шапочка (Bannit) и имѣетъ великую важность. Если кто бьетъ священника и хватается за его скуфью или бросаетъ ее на землю, тотъ подвергается великому наказанію и долженъ ему заплатить за безчестіе (die Biszestie bezahlen). На рисункахъ Олеарія священники всегда представляются въ скуфьяхъ—при всякомъ богослуженіи. Такъ на л. 14 изображенъ крестный ходъ на воду 1 августа въ Новгородскомъ селеніи Бронницахъ (въ 35 верстахъ отъ Новгорода): здѣсь священникъ въ церковномъ одѣяніи (in seinem Messgewandt) идетъ съ крестомъ въ скуфьѣ, передъ нимъ несутъ на длин-

(а) Т. е. облекается въ однорядку, соотвѣтствующую нынѣшней рясѣ, см. на нижепомянутыхъ рисункахъ Майерберга, сличи нижеприведенныя слова Никиты Пустосвята.

ныхъ древкахъ крестъ и хоругвь, за нимъ идутъ крестьяне; на л. 24 при видѣ Московскаго Покровскаго собора (или церкви Василія блаженнаго) на Лобномъ мѣстѣ священникъ служитъ молебенъ въ скуфьѣ; на л. 25 въ крестномъ ходѣ къ этому же собору 1 октября всѣ священники представлены въ скуфьяхъ, равно какъ и на 67 въ процессіи въ недѣлю ваій; на л. 144 священникъ совершаетъ таинство крещенія также въ скуфьѣ. Исключеній нигдѣ нѣтъ. Изображенія процессіи въ недѣлю ваій Покровскаго собора, взятыя изъ Олеарія, можно видѣть и въ русскомъ изданіи Тромонина «Достопамятности Москвы», л. 40 и 46.

Въ *Собраніи рисунковъ къ путешествію Майерберга*, посла въ Москву отъ римскаго императора въ 1661 и 62 г., изданныхъ гр. Румянцовымъ, Спб. 1827 г., среди другихъ сословій, имъ видѣнныхъ и описанныхъ, на л. 37—священникъ, а на л. 38 протопопъ въ обыкновенномъ (нецерковномъ одѣяніи) представлены въ скуфьѣ, на л. 62 священникъ совершаетъ погребеніе также въ скуфьѣ.

5) Неизвѣстный *англичанинъ*, прожившій девять лѣтъ въ Москвѣ при дворѣ Алексія Михайловича, въ Запискахъ своихъ о Россіи (хотя часто сообщаетъ и превратныя извѣстія) о духовенствѣ между прочимъ пишетъ: попы русскіе обыкновенно одѣты въ красное платье, нѣкоторые въ зеленое, а другіе, какъ кому изъ нихъ угодно. Ихъ узнаете только по двумъ небольшимъ лоскутамъ ткани, которые носятъ они пришитыми къ каждой сторонѣ груди (а), и еще по красной скуфьѣ (calote), которою прикрываютъ они выстриженную верхушку головы.

(а) Такія точно нашивки на груди священника видны въ рисункѣ Майерберга.

6) Въ *Житіи протопопа Аввакума* извѣстнаго расконоучителя, имъ самимъ составленномъ во второй половинѣ XVII в. и изданномъ Тихонравовымъ Спб. 1862 г., на стр. 22 расколоучитель о лишеніи сана за противленіе Церкви говоритъ: тажъ Никонъ съ протопопа Неронова Ивана *скуфью снялъ* и посадилъ въ Симоновѣ монастырѣ, а послѣ сослалъ на Вологду въ Спасовъ каменный монастырь.—Есть старинная пословица, внушающая священникамъ бояться снятія скуфьи, т. е. лишенія сана.

7) Современный Аввакуму, другой злой расколоучитель *Никита Пустосвятъ*, бывшій суздальскій попъ, въ челобитной своей къ царю Алексію Михайловичу между прочимъ пишетъ, что отъ Никоновыхъ нововведеній произошло въ духовенствѣ несогласіе какъ при совершеніи Божественной службы, такъ и въ общественномъ кругу въ разсужденіи одежды. «Такожде и черныя власти и весь священническій чинъ одеждами раздѣлилися жъ: овіи священницы и діакони ходятъ по отцыпреданному словенскому извычаю, якоже издревле отъ святителей Христовыхъ пріяша, *въ однорядкахъ и скуфьяхъ* (см. въ Рисункахъ къ путешествію Майерберга), иніи жъ, развратившеся отъ Никоницкаго нововводнаго ученія, ходятъ поиноземски въ ляцкихъ рясахъ и въ римскихъ калпашныхъ *камилавкахъ* (б). Въ рисункахъ въ книгѣ: *объ избраніи на царство Михаила Ѳеодоровича*, сдѣлан-

---

(а) Русскій Вѣстникъ, прежняго изданія, 1841 г. № 7: Нынѣшнее состояніе Россіи, описанное Англичаниномъ, съ франц. перевода изд. 1679, стр 164.

(б) Сочиненія Никиты Пустосвята въ синод. библіотекѣ, изъ патріаршаго архива свитокъ № 22.

ныхъ по двумъ старымъ записнымъ книгамъ объ этомъ предметѣ бояриномъ Матвѣевымъ, конечно, еще до заточенія его въ 1676 г., и изданныхъ кн. Оболенскимъ, Москва 1856 г., дѣйствительно нигдѣ не видно священниковъ въ скуфьяхъ. Впрочемъ можетъ быть это и случайное опущеніе, замѣчаемое и въ вышеупомянутыхъ Рисункахъ бракосочетанія царя Михаила Θеодоровича. Есть документы, показывающіе употребленіе скуфьи священниками и даже діаконами и послѣ сего. Таковъ:

8) *Указъ Патріаршаго Духовнаго Правленія 1703 г.*, хранящійся въ современной копіи въ Московской Николаевской, что въ Грачахъ, церкви, на который указываетъ г. Снегиревъ въ статьѣ: О крестныхъ ходахъ въ Москвѣ,—помѣщенной въ Душеп. Чтеніи 1861, Май стр. 86, 87. Указъ этотъ, по словамъ г. Снегирева, предписывалъ, чтобъ священники и діаконы носили скуфьи и четки въ *крестныхъ ходахъ*. Съ соизволенія мѣстнаго священника И. И. Приклонскаго мы имѣли въ рукахъ самый указъ, переплетенный съ прочими въ книгѣ, и находимъ въ немъ болѣе общій смыслъ, то-есть что ношеніе скуфей требуется отъ нихъ вообще, куда бы они ни выходили. Въ этомъ указѣ говорится: «Да тебѣ жъ старостѣ сказать имъ попомъ и діакономъ Преосвященнаго митрополита повелѣніе, чтобъ оыи ходили въ одеждахъ іерейскихъ длинныя (ошибка, чит. длинныхъ) и на главахъ носили скуфьи и въ рукахъ держали безпрестанно лѣствицы (т. е. лѣстовки, чотки), творя молитву тайную во устѣхъ своихъ непрестанно, а пустошныхъ

бы и смѣхотворныхъ рѣчей никогда отъ устъ ихъ не исходило, чтобъ всегда были въ благомышленіи: яко молитва въ чистой совѣсти, яко кадило благовонное». Само собою разумѣется, что если въ обыкновенныхъ выходахъ священнослужителямъ предписывалось носить скуфьи: то тѣмъ болѣе въ торжественныхъ крестныхъ ходахъ.

К. Невоструевъ.

(Извлечено изъ Душепол. Чтенія).

— Любопытныя свѣдѣнія, сообщенныя г. Невоструевымъ, могутъ быть дополнены постановленіями москов. соборовъ 1667 и 1675 гг. Соборъ 1667 г. предлагаетъ: «для выраженія единомыслія во всемъ, архіереямъ, инокамъ и священникамъ носить однообразное платье; впрочемъ соборъ благословляетъ, но не повелѣваетъ *). Соборъ, бывшій въ 1675 г., въ Москвѣ, при патріархѣ Іоакимѣ, постановилъ: «Протопресвитери и протодіакони, іереи же мірскіи и діакони долженствуютъ ходити въ *скуфіахъ*, во знаменіе священнаго духовнаго ихъ чина и рукоположенія архіерейскаго, на главахъ же имѣти простриженo зовемое *гуменцо* не мало; власы же оставляти по округлости главы, еже являетъ терновый вѣнецъ, его же носи Христосъ. Одежди же имъ носити по подобію греческихъ расъ, или по обычаю *россійскому* священническому, точію не цвѣтныя, но черныя или багряновидныя, изъ сукна сошвенныя, а не изъ иныхъ тканій или цвѣтовъ.» **).

Ред.

---

*) Исторія Рус. Церкви — Филарета черн. періодъ Патр. стр. 191-я.

**) Исторія Росс. Іерархіи — Часть 1-я Собор. Дѣяніе 1675 г.

Извлеченіе изъ всеподданнѣйшаго отчета оберъ-прокурора Святѣйшаго Сѵнода по вѣдомству православнаго исповѣданія за 1866 годъ.

(Продолженіе).

Миссія иркутско-забайкальская и алтайская. По учрежденіи въ 1861 году особаго викаріатства за Байкаломъ, съ цѣлію успѣшнѣйшаго распространенія христіанства, забайкальская миссія состояла изъ начальника ея преосвященнаго Веніамина и четырехъ штатныхъ миссіонеровъ Въ теченіе слѣдующихъ четырехъ лѣтъ число это увеличилось болѣе чѣмъ втрое, такъ что въ 1866 году въ забайкальской миссіи было 13 миссіонерскихъ становъ, 14 миссіонеровъ, въ томъ числѣ 8 іеромонаховъ и священниковъ. Кромѣ того въ иркутскомъ отдѣленіи миссіи, по сю сторону Байкала, трудилось 5 миссіонеровъ-священниковъ. Въ 1866 году назначенъ Святѣйшимъ Сѵнодомъ особый начальникъ иркутскаго отдѣленія миссіи, архимандритъ Епифаній, бывшій ректоръ кавказской семинаріи, который самъ изъявилъ желаніе потрудиться на миссіонерскомъ поприщѣ.

Алтайскую миссію составляютъ начальникъ ея архимандритъ Владиміръ, бывшій инспекторъ с.-петербургской духовной академіи, помощникъ его, протоіерей Ландышевъ, 4 священника, 4 іеромонаха, 1 іеродіаконъ и 1 діаконъ.

Тѣмъ не менѣе наличное количество миссіонеровъ далеко не соотвѣтствуетъ потребности. Въ предѣлахъ дѣйствованія иркутско-забайкальской миссіи обитаютъ болѣе 200,000 инородц. бурятъ, тунгусовъ и карагазовъ, на протяженіи 3,000 верстъ, отъ Иркутской губерніи до Амурской области, вдоль границъ Китайской имперіи. Среднимъ числомъ на каждаго миссіонера приходится до 10,000 душъ некрещеныхъ язычниковъ. Притомъ, вслѣдствіе мѣстныхъ условій, цыфра инородцевъ неравномѣрно распредѣлена между миссіонерами: такъ напримѣръ въ иркутскомъ отдѣлѣ миссіи свящ нникъ Родіоновъ одинъ несетъ на себѣ труды благовѣстія въ пяти инородческихъ вѣдомствахъ: кудинскомъ, капсяльскомъ, верхоленскомъ, ленскомъ и ольхонскомъ, заключающихъ въ себѣ свыше 50,000 душъ.

Недостатокъ въ миссіонерахъ, при огромномъ числѣ язычниковъ, при обширности пространствъ, на которыхъ раскинуты инородческія кочевья, составляетъ главное препятсвіе успѣхамъ миссіонеровъ. Еще большія затрудненія принятію христіанства инородцами противопоставляются со стороны самихъ язычниковъ, которые, коснѣя сами въ язычествѣ, стараются и другихъ своихъ соплеменниковъ удерживать отъ крещенія, а противъ крещеныхъ обнаруживаютъ открыто противодѣйствіе, что послужило поводомъ дать христіанамъ, для огражденія ихъ безопасности, право избирать изъ своей среды засѣдателя въ степную думу. Ламайское духовенство, изъ-за свое-корыстныхъ разсчетовъ, также употребляетъ всѣ усилія держать народъ въ невѣжествѣ и кочевой жизни. Разъѣзжая въ огромномъ числѣ по улусамъ, ламы отклоняютъ бурятъ отъ принятія христіанства хитрыми внушеніями, угро-

жаютъ желающимъ креститься рекрутскими наборами, отъ которыхъ инородцы освобождены по закону, земскими повинностями, кои ограничены у инородцевъ мѣстными потребностями, принужденіемъ къ хлѣбопашеству, разными непомѣрными сборами на мѣстное управленіе христіанскихъ обществъ и т. п. Самую недостаточность христіанскихъ миссіонеровъ, въ противоположность многочисленности и полной своей обезпеченности, ламы выставляютъ какъ доказательство несочувствія правительства къ дѣлу миссіонеровъ. Къ этому присоединяется изувѣрная и сильная денежными средствами среднеазіятская пропаганда. Выходцы изъ монголіи, хубилганы, распускаютъ въ народѣ нелѣпые слухи о насиліяхъ и тяжкихъ послѣдствіяхъ крещенія, распространяютъ въ тысячахъ экземплярахъ разныя посланія и грамоты, упавшія будто бы съ неба въ назиданіе грѣшному міру, а въ этихъ посланіяхъ предсказываютъ страшныя бѣдствія всѣмъ тѣмъ, кои рѣшились бы измѣнить ламайской вѣрѣ.

Не смотря однакожъ на всѣ препятствія, дѣйствія иркутско-забайкальской миссіи сопровождались значительнымъ успѣхомъ. Въ продолженіе 1866 года восприняли св. крещеніе 1,057 язычниковъ шаманскаго и ламайскаго суевѣрія. Члены миссіи въ тоже время занимались обученіемъ инородческихъ дѣтей грамотѣ въ училищахъ, заведеныхъ при нѣкоторыхъ миссіонерскихъ станахъ и въ миссіонерскомъ посольскомъ монастырѣ. За немногими исключеніями, обучавшіяся дѣти содержались на средства самой миссіи.

Трудами алтайскихъ миссіонеровъ обращено къ вѣрѣ Христовой въ теченіи 1866 года 499 инородцевъ.

Алтайская миссія, сравнительно съ иркутско-забайкальскою, находится въ болѣе благопріятствующихъ условіяхъ. Здѣсь на 26 тыс. душъ инородческаго населенія, на пространствѣ 1,400 верстъ, отъ Омской области до границъ Семипалатинской области и Китая. заведено 10 миссіонерскихъ становъ съ 11 церквами. Для образованія инородцевъ устроено 10 школъ.

Нѣкоторые изъ обученныхъ при миссіи русской грамотѣ и закону Божію на столько свѣдущи, что съ пользою могутъ быть помощниками причетниковъ по церквамъ и училищамъ миссіи и подаютъ надежду сдѣлаться въ послѣдствіи хорошими миссіонерами. Такъ какъ приготовленіе миссіонеровъ изъ среды самихъ инородцевъ, съ обученіемъ ихъ въ духовныхъ училищахъ и съ возведеніемъ на степени священства, можетъ значительно способствовать успѣху евангельской проповѣди между язычниками, то Святѣйшій Сѵнодъ призналъ полезнымъ, согласно съ ходатайствомъ начальника миссіи, облегчить молодымъ алтайцамъ переходъ въ духовное званіе, затруднявшійся доселѣ отъ несогласія на увольненіе ихъ изъ инородческихъ обществъ со стороны некрещенныхъ ихъ единоплеменниковъ. Для устраненія этого неудобства найдено нужнымъ распространить на алтайскихъ инородцевъ изъятіе изъ общаго закона, допущенное въ отношеніи къ лицамъ податнаго состоянія въ россійско-американскихъ колоніяхъ и въ Якутской и Приморской областяхъ восточной Сибири, принимаемымъ въ духовное сословіе по сношенію съ ихъ начальствомъ, и соотвѣтственно сему сдѣлать дополненіе къ примѣчанію 270 ст. свода 1857 т. IX зак, сост. по прод. 1863 г. Предложеніе это было внесено въ государственный совѣтъ и, со-

*

гласно съ его мнѣніемъ, удостоено Высочайшаго утвержденія Вашего Величества въ 9-й день мая 1865 года.

Не ограничиваясь проповѣдью евангелія язычникамъ, обученіемъ вѣрѣ и грамотѣ новокрещеныхъ, алтайскіе миссіонеры пріучаютъ ихъ къ осѣдлой жизни, знакомятъ съ началами гражданственности. Слѣдуя правилу приснопамятнаго основателя своего архимандрита Макарія, миссія поселяетъ по возможности всѣхъ новокрещенныхъ вблизи миссіонерскихъ становъ и заботится о водвореніи между ними русскаго быта, изъ собственныхъ небогатыхъ средствъ снабжая ихъ всѣмъ необходимымъ для первоначальнаго хозяйственнаго обзаведенія. Такихъ селеній заведено уже до 22.

Женская общежительная община, учрежденная въ 1863 году въ главномъ станѣ миссіи, Уладѣ, приноситъ большую помощь миссіи въ дѣлѣ ея служенія: 46 сестеръ этой обители изъ новообращенныхъ калмычекъ и татарокъ, подъ духовнымъ руководительствомъ прибывшихъ въ Уладу двухъ опытныхъ инокинь Дивѣевской пустыни, подавая примѣръ благочестивой христіанской жизни своимъ соплеменницамъ, принимаютъ на свое попеченіе безпріютныхъ сиротъ женскаго пола, учатъ новокрещенныхъ грамотѣ, рукодѣлью, огородничеству, хлѣбопашеству, уходу за дѣтьми, домашнему хозяйству. Три изъ сестеръ отправлены въ чемальскій станъ миссіи, гдѣ собрали до 20 учениць.

Открытый немного позже Уладинскаго, Чулышманскій благовѣщенскій монастырь въ Телецкомъ озерѣ, предназначенный служить средоточнымъ пунктомъ алтайской миссіи, оказывается въ высшей степени благодѣтельнымъ учрежденіемъ для края. Новый монастырь постоянно привлекаетъ къ себѣ толпы окрестныхъ

иновѣрцевъ: предполагаемое имъ благовѣстіе спасенія, а также исполненное глубокаго назиданія богослуженіе, отправляемое здѣсь какъ на русскомъ, такъ и на природномъ языкѣ алтайцевъ, благодатно дѣйствуетъ на сердца. Число новообращенныхъ постепенно растетъ, такъ что миссія признала нужнымъ приступить къ постройкѣ, вблизи обители, цѣлой новой деревни, Казаковой, для поселенія новокрещенныхъ иновѣрцевъ.

Миссіонерства въ Березовскомъ краѣ. На сѣверѣ Сибири, въ Березовскомъ уѣздѣ тобольской епархіи, трудятся на поприщѣ просвѣщенія язычниковъ священники с. Обдорска гор. Сургута и монашествующіе Кондинскаго монастыря. Въ этихъ мѣстностяхъ обитается до 9,000 остяковъ и 3,000 самоѣдовъ. Изъ нихъ около одной трети приняли уже вѣру христіанскую. Для успѣшнаго распространенія тамъ христіансва, Святѣйшій Сѵнодъ озабочивался изысканіемъ возможности увеличить число миссіонеровъ. Между прочимъ, по мысли архіепископа тобольскаго Варлаама, Святѣйшимъ Сѵнодомъ было сдѣлано приглашеніе братству Соловецкой обители. На этотъ призывъ отозвался полною готовностію посвятить себя на трудное миссіонерское служеніе іеромонахъ Соловецкаго монастыря Иринархъ, изъ студентовъ тобольской семинаріи, бывшій потомъ священникомъ въ томской епархіи.

Миссіонерства въ Камчатской епархіи. Въ Камчатской епархіи въ 1866 году было 11 миссіонеровъ, 5 въ Америкѣ и 6 въ Азіи. Кромѣ того обязанность миссіонерства между сосѣдями-язычниками возложена на священниковъ удскаго и гижигинскаго и однаго изъ камчатскихъ. Главное затрудненіе для миссіонеровъ въ этомъ отдаленнѣйшемъ краѣ Имперіи состоитъ въ не-

удобствахъ путей сообщенія, въ громадности пространствъ, которыя должны проѣзжать миссіонеры. Такъ албазинскій священникъ на одно путешествіе свое къ тунгусамъ, совершаемое частью на верховыхъ оленяхъ, частью водою, на разстояніи свыше 3,000 верстъ, долженъ употреблять около семи мѣсяцевъ съ большими для себя издержками, весьма тягостными при скудости миссіонерскаго жалованья. Всѣ эти тунгусы, большая часть которыхъ принадлежитъ по гражданскому управленію къ якутскому вѣдомству, давно окрещены и составляютъ приходъ албазинскаго священника. И между другими племенами, обитающими въ предѣлахъ камчатской епархіи, мало по малу распространяется свѣтъ истинной вѣры. Съ 1866 г. начали принимать христіанство голиды, живущіе по р. Амуру. Ихъ крещено 36 человыкъ. Для новообращенныхъ предпрнията уже постройка отдѣльнаго храма и школы.

Школы имѣются и въ другихъ мѣстахъ епархіи. Кромѣ того, въ видахъ приготовленія своихъ толмачей для переговоровъ съ сосѣдними манджурами, десять старшихъ воспитанниковъ благовѣщенскаго духовнаго училища обучены чтенію и письму по манджурски.

Присоединеніе къ православной церкви въ Грузіи. Распространеніе христіанства въ Грузіи продолжалось съ прежнимъ успѣхомъ. Къ болѣе замѣчательнымъ случаямъ въ этомъ родѣ слѣдуетъ отнести просвѣщеніе св. крещеніемъ дальскаго князя Альмасхитъ Мартани, абхазскаго князя Соулаха Инали Ипа и 149 душъ кистинъ въ Тіонетскомъ округѣ.

Общее число принявшихъ вѣру православную. Общее число присоединившихся въ 1866 году къ православной

церкви простирается до 55,466. Достойно вниманія, что присоединенія совершались и совершаются даже при обстоятельствахъ, повидимому самыхъ неблагопріятствующихъ торжеству православныхъ началъ. Въ варшавской епархіи, напримѣръ состоящей изъ самой незначительной горсти православныхъ, разбросанныхъ среди сплошнаго иновѣрнаго населенія, никогда не прекращалось приращеніе православной паствы. Въ самый разгаръ польскаго мятежа въ Царствѣ, когда особенно затруднено было дѣйствованіе и вліяніе православной церкви, она пріобрѣла изъ иновѣрія до 220 новыхъ чадъ; затѣмъ въ 1865 году 186, а въ 1866 году 215.

Мѣры по благоустройству православныхъ учрежденій въ Царствѣ Польскомъ. Всѣ попеченія духовнаго правительства относительно варшавской епархіи устремлены къ возвышенію здѣсь нравственнаго значенія и достоинства православной церкви въ виду иновѣрія и къ твердому укорененію православно-русскаго направленія въ паствѣ.

Прежде всего обращено самое строгое вниманіе на составъ мѣстнаго духовенства. Принято за правило замѣщать священно-служительскія вакансіи такими лицами, которыя, по своему нравственному характеру и образованію, могутъ быть вполнѣ достойными представителями православной церкви въ иновѣрной странѣ. Изъ 39 священниковъ варшавской архіепископіи, 13 получили воспитаніе въ духовныхъ академіяхъ, 25 въ семинаріяхъ, откуда вышли большею частью съ аттестатами 1-го разряда. Даже на низшихъ степеняхъ іерархіи есть не мало клириковъ, кончившихъ семинарскій курсъ наукъ. Результаты, достигнутые въ этомъ дѣлѣ епархіальнымъ начальствомъ, по всей справедливости, должны быть вмѣнены ему въ особую заслугу, если принять въ соображеніе тѣ трудности, съ какими оно должно было бороться, поставленное въ необходимость, по недостатку туземныхъ кандидатовъ къ занятію вновь открывающихся священнослужительскихъ мѣстъ, каждый разъ вызывать для сего желающихъ изъ уроженцевъ русскихъ губерній.

Къ улучшенію положенія православнаго духовенства въ Царствѣ и къ благоустройству имѣющихся тамъ православныхъ учрежденій приняты были въ 1866 году весьма важныя мѣры. Въ этомъ отношеніи командированнымъ отъ духовнаго вѣдомства, съ соизволенія Его Императорскаго Величества, чиновникамъ были представлены подробныя соображенія о необходимости увеличить жалованье приходскому духовенству, объ ассигнованіи въ усиленномъ ра мѣрѣ суммы на постройку православныхъ храмовъ, о развитіи мѣстныхъ православныхъ благотворительныхъ учрежденій въ Царствѣ и объ открытіи въ Варшавѣ православной семинаріи. Большая часть сихъ предположеній, признанныхъ основательными, какъ архіепископомъ варшавскимъ, такъ впослѣдствіи и мѣстными гражданскими властями, перешли уже въ область совершившихся фактовъ.

Существовавшіе съ 1841 года штаты содержанія православнаго духовенства оказались для нынѣшняго времени недостаточными, такъ какъ нынѣ цѣны на всѣ жизненные предметы удвоились. Другіе источники содержанія духовенства, по малочисленности и бѣдности прихожанъ, ничтожны и не могутъ идти въ сравненіе даже съ тѣми скудными доходами, какіе получаютъ приходскіе причты въ Россіи. Между тѣмъ служеніе православныхъ священниковъ въ Царствѣ, по самой исключительности ихъ положенія, среди населенія, чуждаго по вѣрѣ, вдали отъ родины, даетъ имъ право на нѣкоторую матеріальную обезпеченность. По симъ основаніямъ, согласно съ предположеніями командированнаго въ Варшаву чиновника и съ ходатайствомъ преосвященнаго варшавскаго, которое признано со стороны святѣйшаго синода уважительнымъ, Его Величество, въ отеческомъ вниманіи къ нуждамъ приходскаго духовенства въ Царствѣ, Всемилостивѣйше соизволилъ, въ 14-й (26-й) день декабря 1866 года, утвердить новый штатъ содержанія сего духовенства, введенный въ дѣйствіе съ 1-го (13-го) января 1867 года. По новому штату назначено священникамъ 18 приходовъ по 1.200 руб. въ годъ, дьяконамъ по 300 руб. и пономарямъ по 250 руб. Причтамъ бабицкой и

дрогичинской церквей, пользующимся усадебною, сѣнокосною и пахатною землею, назначено жалованье: первому въ 980 руб. и второму 1,120. Вмѣстѣ съ тѣмъ возвышено содержаніе причтовъ городскихъ варшавскихъ церквей и хора епархіальныхъ пѣвчихъ. Вся сумма, слѣдующая по новому штату на содержаніе духовенства, исчислена въ 52,830 руб., вмѣсто прежнихъ 28,290 руб.

Не менѣе существенная потребность ощущается въ сооруженіи въ варшавской епархіи православныхъ церквей. По соображеніямъ командированнаго въ Варшаву духовнымъ вѣдомствомъ чиновника, вполнѣ раздѣляемымъ и преосвященнымъ варшавскимъ, необходимо построить 37 новыхъ церковныхъ зданій: 7 для нынѣ существующихъ приходскихъ храмовъ и 30 большею частью въ такихъ мѣстностяхъ, гдѣ постоянно расположенныя военно походныя церкви лишены не только удобнаго, но большею частью даже приличнаго помѣщенія. По Высочайшему повелѣнію 4 го (16 го) августа 1865 года на этотъ предметъ было вносимо въ бюджетъ Царства по 25,000 руб. въ годъ. При такомъ размѣрѣ отпускаемой суммы на постройку 37 церковныхъ зданій, полагая на каждое, вмѣстѣ съ помѣщеніемъ для причта, въ общей средней сложности по 20,000 руб., понадобилось бы 30 лѣтъ. Посему для ускоренія сего важнаго дѣла я, съ Высочайшаго соизволенія Его Величества, входилъ въ сношеніе съ статсъ-секретаремъ Милютинымъ о необходимости увеличить назначенную на постройку православныхъ церквей въ Царствѣ сумму до 100,000 руб., что дало бы возможность окончить всѣ по стройки въ 8 лѣтъ. Предположеніе это, согласно съ мнѣніемъ комитета по дѣламъ Царства Польскаго, 15-го (27-го) августа 1866 года удостоено Высочайшаго утвержденія.

Еще въ 1862 г. образовался въ Варшавѣ русскій дамскій комитетъ для поддержанія православныхъ церквей и при нихъ школъ въ царствѣ и западномъ краѣ Россіи. Этотъ комитетъ преобразованъ въ русское благотворительное общество, имѣющее цѣлію, кромѣ попеченія о храмахъ и школахъ, и попеченіе о бѣд-

ныхъ русскихъ людяхъ, которыхъ много проживаетъ во всемъ Царствѣ и особенно въ Варшавѣ, изъ отставныхъ военной и гражданской службы, ихъ вдовъ и сиротъ. Общество это состоитъ подъ покровительствомъ намѣстника Царства и особеннымъ попечительствомъ архіепископа варшавскаго. Изъ отчета за время дѣйствій общества со дня утвержденія намѣстникомъ его устава 6-го (18-го) мая по 1-е января 1867 года видно, что всѣхъ членовъ его было 387; въ кассу общества поступило свыше 16 т. р., изъ нихъ употреблено въ расходъ до 3,076 р.

Комитетъ для устройства духовныхъ дѣлъ въ Финляндіи. Въ видахъ возвышенія религіознаго и умственнаго образованія православныхъ приходовъ въ Финляндіи, по Высочайшему повелѣнію 23-го мая 1866 г., открытъ въ Петербургѣ комитетъ, подъ предсѣдательствомъ оберъ-прокурора святѣйшаго синода, изъ сенатора финляндскаго сената Анталя, предсѣдателя финляндскаго духовнаго правленія протоіерея Виноградскаго и тайнаго совѣтника Батюшкова. На комитетъ возложена обязанность войдти въ обсужденіе представленныхъ сенаторомъ Анталемъ предположеній объ учрежденіи въ финляндскихъ приходахъ воскресныхъ школъ, объ улучшеніи матеріальнаго быта тамошняго духовенства, о возобновленіи ветхихъ и сооруженіи новыхъ православныхъ храмовъ и объ учрежденіи общинныхъ немдовъ для попеченія о приходскихъ дѣлахъ.

(Продолженіе будетъ).

ИЗВѢСТІЯ.

ОБРАЩЕНІЕ ИЗЪ РАСКОЛА.

Русскаго происхожденія раскольники безпоповщинской секты, подданные королевства прусскаго, въ числѣ двадцати лицъ обоего пола, обратились къ варшавскому преосвященному съ просьбою о присоединеніи ихъ къ православной Церкви, на правилахъ единовѣрія, и объ исходатайствованіи имъ дозволенія переселиться изъ Пруссіи въ Царство Польское, съ причисленіемъ къ приходу единовѣрческой Покровской церкви, сейненскаго уѣзда сувалкской губерніи. Вслѣдствіе сего, они и присоединены, по надлежащему, къ единовѣрію священникомъ сей церкви Іоанномъ Добровольскимъ, а о водвореніи ихъ, съ надѣломъ земли, въ сувалкской губерніи сдѣлано сношеніе съ варшавскимъ учредительнымъ комитетомъ.

По докладѣ о семъ событіи Его Императорскому Величеству, Государь Императоръ высочайше соизволилъ отпустить изъ кабинета образъ древняго письма новоприсоединившимся, съ тѣмъ, чтобы образъ былъ выбранъ протопресвитеромъ Бажановымъ.

— **Комитетъ для составленія новаго устава духовныхъ академій.** По словамъ *«Современнаго Листка»*, на дняхъ сформированъ и во вторникъ, 23 января, начинаетъ свои дѣйствія комитетъ для составленія новаго устава духовныхъ академій. Комитетъ этотъ, подъ предсѣдательствомъ преосвященнаго Нектарія, архіепископа нижегородскаго, состоитъ изъ девяти лицъ. Членами его назначены: про-

тоіереи: главный священникъ арміи и флота М. И. Богословскій, предсѣдатель учебнаго комитета при святѣйшемъ Сѵнодѣ І. В. Васильевъ и ректоръ петербургской духовной академіи І. Л. Янышевъ, ректоръ петербургской духовной семинаріи архимандритъ Павелъ, ординарные профессоры—петербургской духовной академіи Е. И. Ловягинъ (въ качествѣ дѣлопроизводителя) и И. А. Чистовичъ, историко-филологическаго института А. Д. Галаховъ и петербургскаго университета И. Е. Андреевскій и директоръ канцеляріи г. оберъ-прокурора святѣйшаго сѵнода Н. А. Сергіевскій. Изъ нихъ о. протоіерей Богословскій участвовалъ въ комитетѣ, на который было возложено составленіе новаго устава духовныхъ семинарій и училищъ.

— **Еще нѣсколько словъ о новомъ московскомъ митрополитѣ.**—Смиренный приходскій священникъ города Иркутска, не получившій высшаго духовнаго, академическаго образованія, Іоаннъ Веніаминовъ, сталъ наконецъ, на каѳедрѣ великаго святителя московскаго Филарета! Какъ достигъ онъ этого великаго званія? Трудомъ и святою ревностью къ проповѣданію слова Божія. Еще приходскимъ священникомъ въ Иркутскѣ, въ молодые свои годы, пишутъ въ *Москвичъ*, слышалъ онъ о жителяхъ алеутскихъ, которые были окрещены нѣкогда духовною миссіею, посѣтившею ихъ острова и бѣдственно погибшею въ пучинѣ океана, и съ тѣхъ поръ оставались въ невѣденіи истиннаго Бога Христіанская ревность овладѣла молодымъ пресвитеромъ наставить истинной вѣрѣ этихъ дикихъ, но простыхъ дѣтей природы, и на зовъ своего архипастыря, безуспѣшно предлагавшаго собратіямъ его священникамъ иркутскимъ, идти па трудный подвигъ миссіонера алеутскаго,—одинъ онъ откликнулся: «се азъ!» Труднымъ путемъ чрезъ Якутскъ и Охотскъ отплылъ онъ съ семьею на суднѣ американской компа-

ніи на одинъ изъ главныхъ острововъ Алеутскихъ, Уналашку, и тамъ основался; но и прочіе острова не были чужды его пастырской заботливости, потому что онъ безпрестанно переплывалъ, на утломъ челнокѣ, по бурнымъ волнамъ океана, съ острова на островъ, для распространенія христіанства между ихъ жителями. Въ теченіе десяти лѣтъ онъ не только окрестилъ всѣхъ, но и устроилъ церкви, завелъ училища, въ которыхъ изучилъ русской грамотѣ до 600 мальчиковъ, а самое важное: изучивъ основательно языкъ алеутскій, онъ составилъ грамоту изъ буквъ славянскихъ для этого нарѣчія и перевелъ на оное евангеліе св. Матѳея и необходимыя молитвы. Скоро увидѣлъ онъ, что дальнѣйшее его пребываніе на пустынныхъ островахъ мало принесетъ пользы для дѣла церковнаго, по недостатку средствъ, безъ содѣйствія американской компаніи, и съ этою цѣлію отправился на материкъ Америки, въ Ситху, куда недавно было перенесено главное управленіе съ острова Кадьака Тамъ пробылъ еще пять лѣтъ, изучая языкъ дикихъ колошей, которыхъ также старался обратить къ свѣту Христову; но и тутъ убѣдился, что, безъ содѣйствія св. Сѵнода, ничего не можетъ сдѣлать для близкой его сердцу миссіи, и потому рѣшился плыть кругомъ свѣта, на компанейскомъ суднѣ, въ сѣверную столицу, отправивъ предварительно жену и дѣтей въ родный ему Иркутскъ. Это было осенью въ 1839 году. Здѣсь впервые узналъ смиреннаго труженника святитель московскій и понялъ его высокое значеніе. Немедленно предложилъ онъ Святѣйшему Сѵноду назначить его начальникомъ духовной миссіи въ Америку и самъ произвелъ его въ санъ протоіерея на своемъ Троицкомъ подворьѣ, которое сдѣлалось съ той поры уже родственнымъ для будущаго священноархимандрита Троице-Сергіевой лавры. Епископы, которыхъ посѣщалъ онъ во

время своего странствія, и особенно святитель кіевскій Филаретъ, намекали ему о высшемъ его назначеніи быть нѣкогда епископомъ обращенныхъ имъ острововъ. Но еще тогда не зналъ Веніаминовъ о случившейся уже кончинѣ жены его, что открывало ему путь въ монашество. Услышавъ о томъ, по возвращеніи въ столицу, онъ дѣйствительно постригся по убѣжденію и отъ руки самого митрополита московскаго, принявъ имя Иннокентія, перваго святителя Иркутскаго, и на томъ же Троицкомъ подворьѣ былъ посвященъ въ санъ архимандрита, на праздникѣ первозваннаго апостола, просвѣтителя Россіи. Такимъ образомъ Иннокентій, по своему постриженію, былъ дѣйствительно духовнымъ чадомъ святителя московскаго, почему не иначе и называлъ его, какъ отцомъ своимъ-владыкою, и вотъ по неисповѣдимымъ судьбамъ своимъ, Господь судилъ ему быть и преемникомъ великаго архипастыря. Рукоположенный въ декабрѣ 1640 г. въ санъ епископа камчатскаго, курильскаго и алеутскаго, Иннокентій отправился весною съ нѣсколькими іеромонахами и клириками, коихъ убѣдилъ идти съ собою на миссіонерскій подвигъ, за 12,000 верстъ отъ сѣверной столицы, въ дальнюю свою епархію, простиравшуюся на нѣсколько тысячъ верстъ по сушѣ и морямъ. Замѣчательно, что страшная буря едва не разбила его корабль близъ береговъ Кадьяка, гдѣ погибла отъ кораблекрушенія и первая духовная миссія въ началѣ нынѣшняго столѣтія. Но онъ благополучно достигъ своего каѳедральнаго города, Новоархангельска на Ситхѣ, въ самый день преподобнаго Сергія. Съ утѣшеніемъ встрѣтила русская колонія новаго своего пастыря на материкѣ Америки. Какъ только устроилъ Иннокентій свою каѳедру и училище при соборной церкви, немедленно сталъ помышлять о просвѣщеніи дикихъ сосѣдей, колошей, которые иногда были опасны для колоніи, и объ

учрежденіи нѣсколькихъ духовныхъ миссій, близъ устья рѣкъ, впадающихъ въ океанъ, чтобы тамъ постепенно обращать къ христіанству инородцевъ, спускающихся въ извѣстныя времена года на поморье для рыбныхъ промысловъ и торговли, вдоль полуострова Камчатки, до кочевьевъ дикихъ чукчей, въ самомъ углу Охотскаго моря, и потомъ кругомъ всего поморья до Охотска, гдѣ на время основался, чтобы и оттолѣ распространять свою дѣятельность на кочующія племена тунгусовъ. Самъ онъ описываетъ въ своихъ простыхъ, но краснорѣчивыхъ письмахъ это трудное путешествіе, которое, однако-жъ, дважды совершилъ на разстояніи нѣсколькихъ лѣтъ. Лежащему въ нартѣ, сколоченной изъ досокъ, на подобіе гроба, которую влекли собаки или олени между глыбами снѣга, воображалось, что онъ уже лежитъ въ настоящемъ гробѣ, посреди разрытой могилы. Иногда приходилось ѣхать до двухъ сотъ верстъ безъ всякаго жилья человѣческаго, не встрѣчая даже и убогой юрты чукчей, и отважные путники устраивали себѣ ночлегъ въ глубокомъ снѣгу на подобіе землянокъ, чтобы въ нихъ спастись отъ мороза. Но, несмотря на такіе жестокіе труды и лишенія, промыслъ Божій сохранилъ ихъ невредимыми во все время ихъ долгаго странствія. Такъ какъ городъ Охотскъ не казался довольно удобнымъ для миссіонерской его дѣятельности, то преосвященный перенесъ жилище свое въ Аянъ, гдѣ была факторія американской компаніи, по удобству его залива. Не устрашился онъ встрѣтить тутъ непріятелей во время войны, спокойно исполняя и передъ ними свою епископскую должность. Англичане съ уваженіемъ посѣтили мужественнаго пастыря, присутствовали при его богослуженіи, но не смѣли его коснуться, хотя и могли бы взять въ плѣнъ.

По окончаніи войны, преосвященный Иннокентій вызванъ былъ, для присутствованія, въ св. сунодъ и черезъ

17 лѣтъ, уже въ санѣ архіепископа, явился опять въ столицу, которую посѣтилъ нѣкогда убогимъ священникомъ. Въ дѣлѣ проповѣди на Амурѣ ближайшимъ помощникомъ былъ ему родный его сынъ, котораго онъ посылалъ въ Москву, собственно для того, чтобы принялъ тамъ рукоположеніе отъ многоуважаемаго имъ архипастыря, хотя и самъ могъ возложить на него отеческія и пастырскія свои руки, но такова была любовь его къ великому святителю. «Новопосвященный сынъ еще прежде отца водворился на устьѣ Амура, въ новомъ городѣ Николаевскѣ, гдѣ усердно занимался обращеніемъ сосѣдняго племени гольдовъ. Мало по малу и монголы, и китайцы начинаютъ уже склоняться къ проповѣди христіанской, и это подаетъ надежду, что со временемъ Даурія и Монголія просвѣтятся вѣрою Христовою, которая достигнетъ и до предѣловъ Кореи. Съ этою духовною цѣлію посѣтилъ, въ нынѣшнее лѣто, преосвященный Иннокентій всѣ дальніе порты недавно пріобрѣтеннаго нами восточнаго поморія, и это было его послѣднее апостольское странствіе, ибо отнынѣ уже онъ призванъ на каѳедру московскую, Это было желаніе и усопшаго великаго святителя московскаго Филарета.

— **О вакантной каѳедрѣ въ костромской духовной семинаріи.** Правленіе костромской духовной семинаріи увѣдомляетъ, что въ оной открылась въ настоящее время учительская вакансія по предметамъ: психологіи, обзора философскихъ ученій и педагогики, и что семинарское правленіе не имѣетъ въ виду кандидата для замѣщенія означенной вакансіи.

Канцелярія оберъ-прокурора Святѣйшаго Сѵнода считаетъ долгомъ сообщить о семъ редакціи «Духовной Бесѣды», для припечатанія въ упомянутомъ журналѣ, согласно отношенію канцеляріи отъ 15 сентября 1867 года, за № 4820.

Печ. доз. 14 февраля. Кіевъ, 1868 г. Цензоръ *Н. Щеголевъ.*

Въ типографіи И. и А. Давиденко.

(Аренд. С. Кульженко и В. Давиденко).